



SEE MORE JESUS • WANTTOSEEMORE.COM

耶稣是谁？——附斯特朗編號的欽定本聖經研讀

耶稣是谁 • 纵览圣经，从创世记到启示录

基础圣经教义——耶稣基督的福音

开场白

在耶稣降生七百年前，有一位先知写下了这个孩子将被称呼的名字。那不是个你会给凡人起的名字。阅读这项研究不需要你先相信什么，你只需要愿意去看。几乎所有活着的人都听过耶稣这个名字，但读过圣经本身论到他的话、并亲自加以衡量的人却少得多。无论你今天相信什么，无论你曾被教导什么，对我们来说都没有分别。我们很高兴你来到这里，从原始出处扩展你对耶稣的认识。每一节经文都完整印出，好叫你看到整句话，而不是其中的片段。凡是圣经直接陈明的地方，这项研究就照实说明；凡是把经文并列比较所得出的结论，这项研究也同样说明。这里的一切都不单单依靠任何人的话。现在，请阅读这位先知所写下的话。

开场锚句

以赛亚书 9:6 因有一婴孩为我们而生；有一子赐给我们。政权必担在他的肩头上；他名称为「奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君」。

有一婴孩为我们而生 + 有一子赐给我们 → 他名称为全能的神。

在耶稣降生前七百年，一位先知写道，这孩子必称为全能的神。婴孩耶稣躺在马槽里。请慢慢诵读这经文。这些经文道出了本课的整个信息。

A. 说“我们”的神——一位神，却不止一位说话者

A1. 创世记 1:26 神说：「我们要照着我们的形像、按着我们的样式造人，使他们管理海里的鱼、空中的鸟、地上的牲畜和全地，并地上所爬的一切昆虫。」(27) 神就照着自己的形像造人，乃是照着他的形像造男造女。

我们要照着我们的形像、按着我们的样式造人 → 神就照着自己的形像造人。

(我的个人想法：把创世记1:26和创世记1:27放在一起读。不要淡化这两节经文之间的差异。创世记1:26说“我们”和“我们的”。创世记1:27说“他自己的形像”和“神创造”，两者都是单数。圣经把这两节经文并排放在一起，毫不回避。圣经只是照实陈述这两节经文。)

A2. 创世记 3:22 耶和华神说：「那人已经与我们相似，能知道善恶；现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着。」

那人已經與我們相似，能知道善惡。

A3. 创世纪 11:7 我们下去，在那里变乱他们的口音，使他们的言语彼此不通。」

我们下去，在那里变乱他们的口音。

A4. 以赛亚书 6:8 我又听见主的声音说：「我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？」我说：「我在这里，请差遣我！」我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？

(我个人的想法:仔细看以赛亚书6:8。这一节经文在同一句话里同时出现了两种形式:"我可以差遣谁"和"谁肯为我们去"。同一位说话者同时使用了单数形式和复数形式。这不是书写上的错误,也不是上帝用复数词来形容祂自己一位。这种模式在圣经的许多不同书卷中反复出现,历经许多个世纪。)

A5. 申命记 6:4 「以色列啊，你要听！耶和华我们神是独一的主。 [H259 echad ■]

「以色列啊，你要听！耶和华我们神是独一的主。

(我个人的思考:申命记6:4统管全篇研究。神是独一的，唯一一位：不是二位，不是三位，也不是多位。本研究任何一处经文若似乎暗示有第二位神，那便是解读错了，而申命记6:4正是检验的标准。请留意这经文中用来表达"一"的希伯来字。这个字是echad。同一个字也用在称晚上和早晨为"一"日之时，尽管一日有两个部分；也用在称丈夫与妻子为"一"体之时，尽管他们是两个人。圣经所选用表达"一"的这个字，容得下不止一位存在于其中。随后创世记1:26记载神说"我们要……"。)

A6. 以赛亚书 45:5 我是耶和华，在我以外并没有别神；除了我以外再没有神。你虽不认识我，我必给你束腰。

我是耶和华 + 在我以外并没有别神 + 除了我以外再没有神。

(我个人的想法:以赛亚书45:5陈述了这个真理的另一面,而这项研究不会回避它。神明确宣告,除祂以外没有别神。无论这些篇章接下来会发现什么,都绝不能再添加一位第二神。他们真正会发现的,比一位第二神更奇妙、更美好:那就是独一的神向人显明自己。)

B. 那被称为耶和华使者的——也被称为神

被译作"天使"的希伯来词是玛拉克(malak,H4397)。玛拉克的意思是"被差遣者"。玛拉克所指明的是这人所受的差遣使命,而非这人的本质。请留意下面各处经文中,圣经如何描述这位特定的被差遣者。

B1. 旷野中的夏甲——她给祂起名

创世纪 16:7 耶和华的使者在旷野书珥路上的水泉旁遇见她， [H4397 malak ■] (8) 对她说：「撒莱的使女夏甲，你从哪里来？要往那里去？」夏甲说：「我从我的主母撒莱面前逃出来。」 (9) 耶和华的使者对她说：「你回到你主母那里，服在她手下」； (10) 又说：「我必使你的后裔极其繁多，甚至不可胜数」；

耶和华的使者说：我必使你的后裔极其繁多。

创世纪 16:13 夏甲就称那对她说话的耶和华为「看顾人的神」。因而说：「在这里我也看见那看顾我的吗？」

夏甲就称那对她说话的耶和华为「看顾人的神」。

(我个人的看法:创世纪16章中有两件事应当让读者停下来深思。第一，那位被称为"耶和华的使者"的说："我必使你的后裔繁多。"他没有说"耶和华必使你的后裔繁多。"他是以那位施行繁衍之工的身份说话的。第二，圣经经文本身——而不是哈迦的个人看法——称这位耶和华的使者为"对她说话的耶和华"。哈迦称这同一位为"你是……神"。创世纪这本书的叙述者也认同哈迦的说法。)

B2. 以撒身上的手——他指着自己起誓

创世纪 22:11 耶和华的使者从天上呼叫他说：「亚伯拉罕！亚伯拉罕！」他说：「我在这里。」 (12) 天使说：「你不可在这童子身上下手。一点不可害他！现在我知道你是敬畏神的了；因为你没有将你的儿子，就是你独生的儿子，留下不给我。」

因为你没有将你的儿子，就是你独生的儿子，留下不给我。」。

创世纪 22:15 耶和华的使者第二次从天上呼叫亚伯拉罕说： (16) 「耶和华说：『你既行了这事，不留下你的儿子，就是你独生的儿子，我便指着自已起誓说： (17) 论福，我必赐大福给你；论子孙，我必叫你的子孙多起来，如同天上的星，海边的沙。你子孙必得着仇敌的城门， (18) 并且地上万国都必因你的后裔得福，因为你听从了我的话。』」

耶和华说：我指着自已起誓 → 地上万国都必因你的后裔得福。

(我的个人思考:思想创世纪22:11-18中的两句话。第一句话是“你没有将你的儿子……留下不给我。”亚伯拉罕正将他的儿子献给神。说话者在这句话中说，那儿子没有从说话者那里被留下。第二句话是“耶和华说：我指着自已起誓。”在古代，人起誓时要

指着比自己更大的那一位起誓。一个只是传达信息的受造使者不会指着自已起誓。一个受造的使者不会用神的立约之名签署誓言。希伯来书6:13给出了原因。希伯来书6:13说神指着自已起誓。希伯来书6:13陈明原因：“因为没有比自己更大可以指着起誓的。”)

B3. 雅各与一人摔跤——将那地方起名为"神的面"

创世记 32:24 只剩下雅各一人。有一个人来和他摔跤，直到黎明。(25) 那人见自己胜不过他，就将他的大腿窝摸了一把，雅各的大腿窝正在摔跤的时候就扭了。(26) 那人说：「天黎明了，容我去吧！」雅各说：「你不给我祝福，我就不容你去。」

有一个人来和他摔跤 → 你不给我祝福，我就不容你去。

创世记 32:28 那人说：「你的名不要再叫雅各，要叫以色列；因为你与神与人较力，都得了胜。」(29) 雅各问他说：「请将你的名告诉我。」那人说：「何必问我的名？」于是在那里给雅各祝福。(30) 雅各便给那地方起名叫毘努伊勒〔就是神之面的意思〕，意思说：「我面对面见了神，我的性命仍得保全。」

你与神较力，得了权柄 → 我面对面见了神，我的性命仍得保全。

(我的个人感想：创世记32章的经文称这位人物为一个人。这位与雅各摔跤的人说，雅各与神较力得了胜。雅各把那地方起名叫"神的面"。雅各说他的性命得以保全。雅各问这人要一个名字。雅各没有得到名字，只得到一个反问。请记住这个未得回答的关于名字的问题。同样的问题在圣经的另一卷书中再次出现，是在数百年之后。)

B4. 燃烧的荆棘——那位就是"我是"的天使

出埃及记 3:2 耶和华的使者从荆棘里火焰中向摩西显现。摩西观看，不料，荆棘被火烧着，却没有烧毁。(3) 摩西说：「我要过去看这大异象，这荆棘为何没有烧坏呢？」(4) 耶和华神见他过去要看，就从荆棘里呼叫说：「摩西！摩西！」他说：「我在这里。」(5) 神说：「不要近前来。当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地」；(6) 又说：「我是你父亲的神，是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。」摩西蒙上脸，因为怕看神。

耶和华的使者从火焰中向他显现 → 神从荆棘中呼叫他。

出埃及记 3:14 神对摩西说：「我是自有永有的」；又说：「你要对以色列人这样说：『那自有的打发我到你们这里来。』」

我是自有永有的 → 那自有永有者差我到你们这里来。

(我的个人思考：出埃及记3:2说是耶和华的使者。两节之后，出埃及记3:4说是耶和华，又说是神。同一丛荆棘、同一团火、同一个声音，在两处经文中都出现。圣经从未将此视为矛盾。正是这同一个声音，随后赐下了以色列要永远持守的名：我是自有永有的。)

不同的视角，同一个场景 — 燃烧的荆棘与圣殿院中的耶稣

约翰福音 8:56 你们的祖宗亚伯拉罕欢欢喜喜的仰望我的日子，既看见了就快乐。」(57) 犹太人说：「你还没有五十岁，岂见过亚伯拉罕呢？」(58) 耶稣说：「我实实在在的告诉你们，还没有亚伯拉罕就有了我。」(59) 于是他们拿石头要打他；耶稣却躲藏，从殿里出去了。

还没有亚伯拉罕就有了我 → 于是他们拿石头要打他。

(我个人的想法：把这两个场景并排放在一起，让其中的差异来说明问题。在荆棘旁，火中传出的声音说"我是"。摩西在荆棘旁蒙脸。在圣殿里，一个人站在众人面前说"我是"。众人拿起石头。众人并非不明白耶稣所说的话。众人完全理解耶稣的意思。众人认定耶稣的话该用石头打死。还要注意，耶稣并没有说"亚伯拉罕还没有出生以前，我曾是"。"耶稣说的是"我是"。)

B5. 玛挪亚和他的妻子——那奇妙的名

士师记 13:3 耶和华的使者向那妇人显现，对她说：「向来你不怀孕，不生育，如今你必怀孕生一个儿子。」

耶和华的使者向那妇人显现 → 如今你必怀孕生一个儿子。

士师记 13:17 玛挪亚对耶和华的使者说：「请将你的名告诉我，到你话应验的时候，我们好尊敬你。」

[H6383 piliy ■] (18) 耶和华的使者对他说：「你何必问我的名，我名是奇妙的。」

「你何必问我的名，我名是奇妙的。」？

士师记 13:20 见火焰从坛上往上升，耶和华的使者在坛上的火焰中也升上去了。玛挪亚和他的妻看见，就俯伏于地。(21) 耶和华的使者不再向玛挪亚和他的妻显现，玛挪亚才知道他是耶和华的使者。(22) 玛挪亚对他的妻说：

「我们必要死，因为看见了神。」

耶和华的使者在坛上的火焰中升上去了 → 我们必要死，因为看见了神。

(我的个人思考：士师记13章中有三件事特别突出。玛挪亚求问名字,正如雅各在创世记32章所做的那样。这名字再次没有告诉玛挪亚,这一次还给出了明确的原因。所给出的这个原因的希伯来词是piliy (H6383)。钦定本(KJV)将piliy译作"secret" (奇妙、隐秘)。piliy的意思是奇妙到无法知晓。piliy与pele (H6382) 同出一根,后者正是以赛亚书9:6中译作"奇妙"的那个词,那里所生的那婴孩被称为这名。这同一位耶和华的使者随后在祭坛的火焰中上升。玛挪亚自己得出的结论不是"我们看见了一位天使",玛挪亚的结论是"我们看见了神".)

B6. 耶利哥城外的元帅——被敬拜，且脱鞋

约书亚记 5:13 约书亚靠近耶利哥的时候，举目观看，不料，有一个人手里有拔出来的刀，对面站立。约书亚到他那里，问他说：「你是帮助我们呢，是帮助我们敌人呢？」 **[H8269 sar ■]** (14) 他回答说：「不是的，我来是要作耶和華军队的元帅。」约书亚就俯伏在地下拜，说：「我主有甚么话吩咐仆人。」 (15) 耶和華军队的元帅对约书亚说：「把你脚上的鞋脱下来，因为你所站的地方是圣的。」约书亚就照着行了。

约书亚就俯伏在地下拜 → 把你脚上的鞋脱下来，因为你所站的地方是圣的。

不同的视角，相同的场景——两个人都被告知要脱鞋

出埃及记 3:5 神说：「不要近前来。当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地」；

当你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地」。

(我个人的想法：注意同一个命令，用几乎相同的话语，颁给相隔几百年的两个不同的人。在那焚烧的荆棘旁，命令来自圣经文本称为耶和華和上帝的那个声音。在耶利哥城外，命令来自一个站在那里、手拿刀剑的人。约书亚俯伏在地敬拜这人。这人并没有拒绝这敬拜。将此与一个真正被创造的天使在有人试图敬拜他时的作为相比较。那天使说："我和你同是仆人" (启示录十九章十节)，又说："你要敬拜神" (启示录二十二章九节)。约翰两次试图敬拜天使，两次天使都拒绝了。而在耶利哥城外，却没有人拒绝约书亚的敬拜。)

B7. 新约里说得非常清楚

约翰福音 1:18 从来没有人看见神，只有在父怀里的独生子将他表明出来。 **[G1834 exegeomai ■]**
[G3439 monogenes ■]

从来没有人看见神 → 独生子将他表明出来。

约翰福音 5:37 差我来的父也为我作过见证。你们从来没有听见他的声音，也没有看见他的形像。

你们从来没有听见他的声音，也没有看见他的形像。

提摩太前书 6:16 就是那独一不死、住在人不能靠近的光里，是人未曾看见、也是不能看见的，要将他显明出来。但愿尊贵和永远的权能都归给他。阿们！

住在人不能靠近的光里 → 是人未曾看见、也是不能看见的。

现在把圣经的两部分并排放在一起，将这两部分一同来读。

旧约一次又一次地说,人们看见了这一位,与这一位说话,在这一位面前吃饭,与这一位摔跤,并且都存活了下来。

新约圣经清楚地说了三次，从来没有人见过父神，也没有人能见到父神。

这两个说法都是真实的。因此，人们在旧约中所看见的那位与人们不能看见的父，并非同一位。约翰说明了那位被看见的是谁。他说，那位被看见的是独生子，是那位在父怀里的子，正是这位子将父神引出来，使父神得以被看见。

[经文合并陈述——并非任何单一经节独自如此宣告]

(我的个人思考：这里要格外谨慎和诚实，因为正是在这一点上，人很容易开始给圣经添加内容。直接陈述的内容是：旧约经文本身称这位受差遣者为耶和華和神，而遇见这位受差遣者的人也是这样说的。这一部分不是推论，这一部分就是经文所说的。通过连结经文得出的内容是：这位可见的特定人物具体就是子。没有任何一节经文直接说"创世记16章中耶和華的使者就是耶稣"。这

个结论是通过把约翰福音1:18、约翰福音5:37和提摩太前书6:16与旧约的记载放在一起，追问当时被看见的到底是谁而得出的。这就是为什么标记在那里，标记也应留在那里。)

B8. 那位就是耶和华的使者在旧约末了再次显现

玛拉基书 3:1 万军之耶和華說：「我要差遣我的使者在我前面預備道路。你們所尋求的主必忽然進入他的殿；立約的使者，就是你們所仰慕的，快要來到。」 [H4397 malak ■]

我要差遣我的使者 + 在我前面預備道路 → 主必忽然進入他的殿，就是立約的使者。

不同的視角，同一場景——應許的使者與被指認的使者

马可福音 1:2 正如先知以賽亞〔有古卷無以賽亞三字〕書上記着說：看哪，我要差遣我的使者在你前面，預備道路。(3) 在曠野有人聲喊着說：預備主的道，修直他的路。(4) 照這話，約翰來了，在曠野施洗，傳悔改的洗禮，使罪得赦。

看哪，我差遣我的使者在你前面 → 預備主的道。

(我個人的想法：瑪拉基書3章1節在一句經文中提到了兩位被差遣的人。第一位被差遣的人在前面開路。第二位被差遣的人被稱為“主”和“立約的使者”。這第二位被差遣的人正是要來到主自己的殿中的那位。馬可福音一開始就引用了瑪拉基書3章1節的這句話。馬可將開路者稱為約翰，在曠野中。這樣，馬可在此處並未指明第二位被差遣的人是谁。舊約在結束時，正等候一位就是主的使者。新約開篇，正是那同一位使者走進來了。)

C. 放在獨生子身上的柴——亞伯拉罕與以撒在山上

C1. 創世紀 22:2 神說：「你帶着你的兒子，就是你獨生的兒子，你所愛的以撒，往摩利亞地去，在我所要指示你的山上，把他獻為燔祭。」 [H3173 yachiyd ■]

現在你帶着你的兒子，就是你獨生的兒子，你所愛的以撒→在那里把他獻為燔祭。

C2. 創世紀 22:6 亞伯拉罕把燔祭的柴放在他兒子以撒身上，自己手里拿着火與刀；於是二人同行。
[H6086 ets ■]

亞伯拉罕把燔祭的柴放在他兒子以撒身上 → 於是二人同行。

(我個人的思考：在創世紀22章6節中，並不是父親背着木柴。以撒背着木柴上山。亞伯拉罕將把以撒放在那木柴之上。那木柴在希伯來文中的字是 ets (H6086)。這是一個普通的詞，既指活着的樹木，也指砍下的木材。同一個詞也用來稱呼生命樹，以及園子中間的那棵樹。)

C3. 創世紀 22:7 以撒對他父親亞伯拉罕說：「父親哪！」亞伯拉罕說：「我兒，我在這裡。」以撒說：「請看，火與柴都有了，但燔祭的羊羔在那里呢？」(8) 亞伯拉罕說：「我兒，神必自己預備作燔祭的羊羔。」於是二人同行。

燔祭的羊羔在哪里呢？ → 神必自己預備作燔祭的羊羔。

C4. 創世紀 22:13 亞伯拉罕舉目觀看，不料，有一隻公羊，兩角扣在稠密的小樹中，亞伯拉罕就取了那隻公羊來，獻為燔祭，代替他的兒子。

一隻公羊兩角扣在稠密的小樹中 → 就取了這羊來，獻為燔祭，代替他的兒子。

創世紀 22:14 亞伯拉罕給那地方起名叫「耶和華以勒」〔就是耶和華必預備的意思〕，直到今日人還說：「在耶和華的山上必有預備。」

直到今日人還說：「在耶和華的山上必有預備。」。

(我個人的思考：再想一想創世紀22:7中兒子的问题：羊在哪里呢？亞伯拉罕回答了這個問題。亞伯拉罕的回答所觸及的，比他自己所知道的更為深遠。亞伯拉罕說：“神必自己預備作燔祭的羊羔。”這句話可以有两層意思。一層意思是，神將為自己取一隻羊羔來使用。另一層意思是，神將親自成為那羊羔。神那天實際所預備的是一隻公羊，不是羊羔。公羊是長成的公綿羊。這隻公羊代替兒子死了，兩角被卡住。以撒的問題在某種意義上在山上得到了回答。以撒的問題在另一種意義上仍然是懸而未決的。仍然還欠着一隻羊羔。亞伯拉罕用將來時的應許為那地方命名：“在耶和華的山上必有預備。”)

不同的視角，同一場景 — 背負木柴的兒子，與背負十字架的聖子

創世紀 22:6 亞伯拉罕把燔祭的柴放在他兒子以撒身上，自己手里拿着火與刀；於是二人同行。

亞伯拉罕把柴放在他兒子以撒身上 → 於是二人同行。

約翰福音 19:17 他們就把耶穌帶了去。耶穌背着自己的十字架出來，到了一個地方，名叫「髑髏地」，希伯來話叫各各他。

他們就把耶穌帶了去。耶穌背着自己的十字架出來，到了一個地方。

约翰福音 19:18 他们就在那里钉他在十字架上，还有两个人和他一同钉着，一边一个，耶稣在中间。

他们在那里把他钉了十字架 + 耶稣在中间。

(我的个人想法：一位父亲，一个父亲所爱的独生子，一座山，捆在儿子自己背上的柴，还有儿子背着柴往上走。这一幕在圣经中发生过两次。第一次，在创世记22章，神拦住了刀。神用一只代替的公羊代替了儿子的位置。第二次，在十字架上，没有人拦住死亡。这一次，儿子成了替代者。请再注意两个场景之间的另一个不同之处。以撒问道："羊羔在哪里？"那一天，以撒的问题没有得到回答。答案后来在约旦河边，由约翰给出。约翰指着一个朝他走来的人。)

C5. 约翰福音 1:29 次日，约翰看见耶稣来到他那里，就说：「看哪，神的羔羊，除去〔或作：背负〕世人罪孽的！」

神的羔羊，除去〔或作：背负〕世人罪孽的。

C6. 创世记 22:2 神说：「你带着你的儿子，就是你独生的儿子，你所爱的以撒，往摩利亚地去，在我所要指示你的山上，把他献为燔祭。」

约翰福音 3:16 神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

[G3439 monogenes ■]

你独生的儿子，就是你所爱的 → 神将他的独生子赐给世人。

C7. 希伯来书 11:17 亚伯拉罕因着信，被试验的时候，就把以撒献上；这便是那欢喜领受应许的，将自己独生的儿子献上。(18) 论到这儿子，曾有话说：「从以撒生的才要称为你的后裔。」(19) 他以为神还能叫人从死里复活；他也仿佛从死中得回他的儿子来。

他献上了他的独生子 → 因他以为神还能叫人从死里复活。

(我个人的想法：希伯来书的作者用来指以撒的希腊词，与约翰用来指耶稣的是同一个词。那个词是"独生的"，*monogenes* (G3439)。希伯来书的作者告诉我们亚伯拉罕在上山途中所想的。亚伯拉罕想到神能使这孩子从死里复活。亚伯拉罕对山脚下的仆人说："我与童子往那里去拜一拜，就回到你们这里来。"亚伯拉罕期望能与以撒一同走下山来。希伯来书的作者说，亚伯拉罕"仿佛"又得回了以撒。这里的"仿佛"指的是一幅图画或一个象征。在那命令下达三天之后，一个如同已死的儿子却活着回来了。)

关于地点的说明 — 一个辅助性的说明，并非经文直接宣称的主张

历代志下 3:1 所罗门就在耶路撒冷、耶和華向他父大卫显现的摩利亚山上，就是耶布斯人阿珥楠的禾场上、大卫所指定的地方预备好了，开工建造耶和華的殿。

所罗门就在耶路撒冷、耶和華向他父大卫显现的摩利亚山上。

[经文合并陈述——并非任何单一经节独自如此宣告]

(我个人的思考：创世记22:2称神差遣亚伯拉罕前往的地方为摩利亚地。历代志下3:1称所罗门建造圣殿的地方为耶路撒冷的摩利亚山。因此，以撒几乎被献祭之山与后来每一次圣殿献祭之山，名称相同。耶路撒冷也正是士兵在城墙外将耶稣钉十字架的同一座城。只陈述经文所陈述的。经文并未说各各他与摩利亚是同一块磐石。经文确实说了相同的名字、相同的山脊、相同的城。亚伯拉罕自己的话是："在耶和華的山上必有预备。"亚伯拉罕说这话时用的是将来时。)

D. 受苦的仆人——在十字架尚未存在之前就描述十字架的一章

D1. 以赛亚书 52:13 我的仆人行事必有智慧〔或作：行事通达〕，必被高举上升，且成为至高。(14) 许多人因他〔原文作你〕惊奇；(他的面貌比别人憔悴；他的形容比世人枯槁。)(15) 这样，他必洗净〔或作：鼓动〕许多国民；君王要向他闭口。因所未曾传与他们的，他们必看见；未曾听见的，他们要明白。

他的面貌比别人憔悴，他的形容比世人枯槁 → 他必洗净许多国民。

D2. 以赛亚书 53:1 我们所传的〔或作：所传与我们的〕有谁信呢？耶和華的膀臂向谁显露呢？(2) 他在耶和華面前生长如嫩芽，像根出于干地。他无佳形美容；我们看见他的时候，也无美貌使我们羡慕他。

我们所传的〔或作？ → 也无美貌使我们羡慕他。

D3. 以赛亚书 53:3 他被藐视，被人厌弃；多受痛苦，常经忧患。他被藐视，好像被人掩面不看的一样；我们也不尊重他。

多受痛苦，常经忧患的人 → 他被藐视，我们也不尊重他。

D4. 以赛亚书 53:4 他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；我们却以为他受责罚，被神击打苦待了。(5) 哪知他为我们过犯受害，为我们的罪孽压伤。因他受的刑罚，我们得平安；因他受的鞭伤，我们得医治。
他为我们过犯受害，为我们的罪孽压伤——因他受的鞭伤，我们得医治。

D5. 以赛亚书 53:6 我们都如羊走迷；各人偏行己路；耶和華使我们众人的罪孽都归在他身上。
我们都如羊走迷，各人偏行己路 → 耶和華使我们众人的罪孽都归在他身上。

D6. 以赛亚书 53:7 他被欺压，在受苦的时候却不开口〔或作：他受欺压，却自卑不开口〕；他像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声，他也是这样不开口。
他像羊羔被牵到宰杀之地 → 他也不开口。

D7. 以赛亚书 53:8 因受欺压和审判，他被夺去，至于他同世的人，谁想他受鞭打、从活人之地被剪除，是因我百姓的罪过呢？
他从活人之地被剪除 → 因我百姓的罪过，他受了责罚。

D8. 以赛亚书 53:9 他虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使他与恶人同埋；谁知死的时候与财主同葬。
他虽然未行强暴 + 口中也没有诡诈 → 人还使他与恶人同埋。

D9. 以赛亚书 53:10 耶和華却定意〔或作：喜悦〕将他压伤，使他受痛苦。耶和華以他为赎罪祭〔或作：他献本身为赎罪祭〕。他必看见后裔，并且延长年日。耶和華所喜悦的事必在他手中亨通。
你以他为赎罪祭 → 他必看见后裔，并且延长年日。

D10. 以赛亚书 53:11 他必看见自己劳苦的功效，便心满意足。有许多人因认识我的义仆得称为义；并且他要担当他们的罪孽。(12) 所以，我要使他与位大的同分，与强盛的均分掬物。因为他将命倾倒，以致于死；他也被列在罪犯之中。他却担当多人的罪，又为罪犯代求。
他将命倾倒，以致于死 + 他也被列在罪犯之中 → 他担当多人的罪，又为罪犯代求。

(我个人的想法：先读以赛亚书53章9节，再依次读以赛亚书53章10节。前者说仆人已死了，被埋葬在财主的坟墓里。后者说，仆人的灵魂作了赎罪祭之后，仆人将得见他的后裔，并且日子必长久。对一个永远死去的人来说，这两句话不可能同时成立。复活的事，在这一章以赛亚书中早已写明，比复活真正发生早了七百年。)

不同的视角，同一场景 — 先知的书卷，一位在车上高声诵读的人

使徒行传 8:32 他所念的那段经，说：他像羊被牵到宰杀之地，又像羊羔在剪毛的人手下无声；他也是这样不开口。(33) 他卑微的时候，人不按公义审判他〔原文作他的审判被夺去〕；谁能述说他的世代，因为他的生命从地上夺去。』(34) 太监对腓利说：「请问，先知说这话是指着谁？是指着自己呢？是指着别人呢？」(35) 腓利就开口从这经上起，对他传讲耶稣。

先知说这话是指着谁？ → 腓利就从这经上起，对他传讲耶稣。

(我个人的想法：这是一个诚实的问题，是一个从未听过答案的人大声问出来的。这个问题是：先知说的是谁？答案不是腓利个人的看法。腓利就从以赛亚书53章那一段经文开始讲起。腓利从那段经文向他传讲耶稣。使徒们自己对以赛亚书53章的解读已经为我们记载下来了。没有人需要去猜测使徒们对以赛亚书53章的解读。)

E. 以马内利——神与我们同在，孩子生了，儿子赐了

E1. 以赛亚书 7:14 因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利〔就是神与我们同在的意思〕。[H6005 Immanuwel ■] [H5959 almah ■]
因此，主自己要给你们一个兆头 → 给他起名叫以马内利〔就是神与我们同在的意思〕。

E2. 以赛亚书 9:6 因有一婴孩为我们而生；有一子赐给我们。政权必担在他的肩头上；他名称为「奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君」。[H6382 pele ■] (7) 他的政权与平安必加增无穷。他必在大卫的宝座上治理他的国，以公平公义使国坚定稳固，从今直到永远。万军之耶和華的热心必成就这事。
有一婴孩为我们而生 + 有一子赐给我们 → 他名称为奇妙、大能的神、永在的父 → 他的政权与平安必增无穷。

(我个人的想法：请留意以赛亚书9:6中两个动词的顺序。这两个动词并非同一个动词。它们出现的顺序也并非偶然。一个孩子被生下来。一个儿子被赐下来。"被生"描述的是这孩子如何来到世上。"被赐"描述的是一位已经存在的儿子所发生的事。现在再看看这孩子所被赐的名字。以赛亚书9:6并没有说这孩子将会像全能的神。以赛亚书9:6说："他的名要称为奇妙、全能的神。"名单上第一个名字，"奇妙"，是pele (H6382)。pele与玛挪亚在士师记13章中所得到的答案——他求问一个名字却得不到——出于同一词根。而在以赛亚书9:6里，这名字却被赐下了。)

E3. 以赛亚书 9:2 在黑暗中行走的百姓看见了大光；住在死荫之地的人有光照耀他们。

在黑暗中行走的百姓看见了大光。

E4. 弥迦书 5:2 伯利恒、以法他阿，你在犹大诸城中为小，将来必有一位从你那里出来，在以色列中为我作掌权的；他的根源从亘古，从太初就有。

必有一位从你那里出来，在以色列中为我作掌权的 → 他的根源从亘古，从太初就有。

(我的个人思考：弥迦书5章2节中的一句话，涵盖了整个这项研究的两端。这位统治者从一个小城镇中出来。从一个小城镇中出来，是一个开始，是一个人可以徒步到达的地方。这位统治者的根源从亘古，从太初就有。从亘古而来的根源，根本不是什么开始。弥迦在同一句话中陈明了这两个真理。弥迦并没有削弱其中任何一个真理。)

F. 女人的后裔与童女——最初的应许与应验

F1. 创世记 3:15 我又要叫你和女人彼此为仇；你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头；你要伤他的脚跟。」

你的后裔和女人的后裔 → 他要伤你的头，你要伤他的脚跟。

(我的个人思考：神在伊甸园中对蛇说了创世记3章15节这句话，那时正是罪进入世界之际。创世记3章15节是整本圣经中关于一位拯救者的第一个应许。请注意这节经文中所提到的是谁的后裔。在圣经其余部分，家族的世系都是通过男人来追溯的。例如亚伯拉罕的后裔和大卫的后裔。而在这里，仅此一次，在最起初的地方，所提到的后裔却是女人的后裔。也请注意这节经文中的两处伤，二者的大小并不相同。女人后裔的脚跟要被伤。蛇的头却要压碎。)

F2. 加拉太书 4:4 及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，(5) 要把律法以下的人赎出来，叫我们得着儿子的名分。

神就差遣他的儿子，为女子所生 → 要把律法以下的人赎出来。

(我个人的想法：加拉太书四章四节说，神差遣了他的儿子。加拉太书四章四节接着说，这儿子是由女子所生。差遣在句子中先被提及。降生在句子中后被提及。这个顺序很重要。一个人若不是已经存在于某地，就不会被从那里差出。)

不同的视角，同一场景——应许的兆头，与成就的兆头

以赛亚书 7:14 因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利（就是神与我们同在的意思）。

给他起名叫以马内利（就是神与我们同在的意思）。

马太福音 1:18 耶稣基督降生的事记在下面：他母亲马利亚已经许配了约瑟，还没有迎娶，马利亚就从圣灵怀了孕。(19) 她丈夫约瑟是个义人，不愿意明明的羞辱她，想要暗暗的把她休了。(20) 正思念这事的时候，有主的使者向他梦中显现，说：「大卫的子孙约瑟，不要怕！只管娶过你的妻子马利亚来，因她所怀的孕是从圣灵来的。(21) 她将要生一个儿子，你要给他起名叫耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来。」(22) 这一切的事成就是要应验主藉先知所说的话，(23) 说：「必有童女怀孕生子；人要称他的名为以马内利。」（以马内利翻出来就是「神与我们同在」。)

你要给他起名叫耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来 → 人要称他的名为以马内利，翻出来就是神与我们同在。

(我个人的想法：这两处记载的区别在于其中的教导。以赛亚书7:14说，她要给这孩子起名叫以马内利。马太福音1:23说，他们要给这孩子起名叫以马内利。在以赛亚的记载中，是一位母亲给她的婴孩起名。而在马太的记载中，是众人给耶稣起名。马太还做了一件无需读者猜测的事。马太在马太福音本文中，亲自停下来为读者翻译这个名字的意思。无论哪个世纪的读者，都不会不明白以马内利这个名字的含义。以马内利的意思就是神与我们同在。马太也没有说耶稣的降生只是使马太想起以赛亚的预言。马太说，这一切的成就，是为要应验以赛亚的预言。)

F3. 路加福音 1:31 你要怀孕生子，可以给他起名叫耶稣。(32) 他要是大，称为至高者的儿子；主神要把他祖大卫的位给他。(33) 他要作雅各家的王，直到永远；他的国也没有穷尽。」(34) 马利亚对天使说：「我没有出嫁，怎么有这事呢？」(35) 天使回答说：「圣灵要临到你身上，至高者的能力要荫庇你，因此所要生的圣者必称为神的儿子（或作：所要生的，必称为圣，称为神的儿子）。

我没有出嫁，怎么有这事呢？ → 所要生的圣者，必称为神的儿子。

(我个人的想法：路加福音1:34中马利亚的问题是一个合情合理的问题，人们至今仍在问这个问题。给她的答复并不是一种辩论，而是宣告上帝将要做的事。请注意路加福音1:32中所提到的宝座：“他父大卫的宝座”。这正是以赛亚书9:7所说那孩子将要坐上的宝座，也正是诗篇110篇所写的那同一个王室。)

G. 道成了肉身——以及一个人如何真正寻见祂

G1. 约翰福音 1:1 太初有道，道与神同在，道就是神。[G3056 logos ▮] (2) 这道太初与神同在。(3) 万物是借着他造的；凡被造的，没有一样不是借着他造的。(4) 生命在他里头，这生命就是人的光。

太初有道 + 道与神同在 + 道就是神 → 万物是藉着他造的。

(我个人的想法：约翰福音1:1在一节经文中给出了三个陈述。这三个陈述缺一不可。第一个陈述是"太初有道"。"道"是神儿子在取得人的身体之前的称号，他没有起点。第二个陈述是"道与神同在"。"道"不仅仅是父神的另一个名字，因为一个人不能与自己同在。第三个陈述是"道就是神"。"道"不是站在神旁边的次等存有。去掉这三个陈述中的任何一个，都会产生与约翰所写的不同的句子。)

G2. 约翰福音 1:14 道成了肉身，住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。[G4637 skenoo ▮]

道成了肉身 + 住在我们中间 → 我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。

不同的视角，同一个场景 — 旷野中的帐幕，与身体的帐棚

出埃及记 25:8 又当为我造圣所，使我可以住在他们中间。

又当为我造圣所 → 使我可以住在他们中间。

约翰福音 1:14 道成了肉身，住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。

道成了肉身 + 住在我们中间。

(我个人的思考：约翰在约翰福音1:14中用来表示"住"的希腊词是skenoō (G4637)。Skenoō的意思是搭起帐幕并住在那帐幕里。在古时候，神告诉以色列百姓要建造一个帐幕，使神可以住在他们中间，他们用皮革、木头和金子建造了它（出埃及记25:8）。在约翰福音1:14中，同样的画面再次出现，但这次帐幕是一个人的身体。旷野中的帐幕是约翰所描述之真理的早期图画，预指着耶稣基督的身体。新约只有在启示了那影儿所指向的实体之后，才将那帐幕认定为一个影儿，一个指向耶稣基督的图画。约翰在约翰福音1:14中清楚地陈明了这一点。)

G3. 歌罗西书 1:15 爱子是那不能看见之神的像，是首生的，在一切被造的以先。(16) 因为万有都是靠他造的，无论是天上的，地上的；能看见的，不能看见的；或是有位的，主治的，执政的，掌权的；一概都是借着他造的，又是为他造的。(17) 他在万有之先；万有也靠他而立。

万物都是藉着他造的 + 他在万有之先 → 万有也靠他而立。

G4. 歌罗西书 2:9 因为神本性一切的丰盛都有形有体的居住在基督里面，(10) 你们在他里面也得了丰盛。他是各样执政掌权者的元首。

因为神本性一切的丰盛都有形有体的居住在基督里面 → 你们在他里面也得了丰盛。

G5. 你如何寻见他——他告诉了我们去哪里寻找

约翰福音 5:39 你们查考圣经〔或作：应当查考圣经〕，因你们以为内中有永生；给我作见证的就是这经。(40) 然而，你们不肯到我这里来得生命。

你们查考圣经〔或作 → 给我作见证的就是这经。]

(我个人的想法：耶稣在约翰福音5:39-40中对那些比当时几乎任何活着的人都更熟悉圣经的人说了这话。他们能够背诵圣经。耶稣告诉他们，他们所背记的整本圣经都指向他，然而他们仍不肯到他这里来得生命。认识圣经的话语，并不等于认识这些话语所指向的那个人。没有别的地方可以寻得生命。耶稣并没有说要查考你们的感觉，他说要查考圣经。)

G6. 路加福音 24:25 耶稣对他们说：「无知的人哪，先知所说的一切话，你们的心信得太迟钝了。(26) 基督这样受害，又进入他的荣耀，岂不是应当的吗？」(27) 于是从摩西和众先知起，凡经上所指着的话都给他们讲解明白了。

从摩西和众先知起 → 凡经上所指着的话，都给他们讲解明白了。

G7. 路加福音 24:32 他们彼此说：「在路上，他和我们说话，给我们讲解圣经的时候，我们的心岂不是火热的吗？」

在路上，他和我们说话，给我们讲解圣经的时候，我们的心岂不是火热的吗？

G8. 路加福音 24:44 耶稣对他们说：「这就是我从前与你们同在之时所告诉你们的话说：摩西的律法、先知的书，和诗篇上所记的，凡指着我的话都必须应验。」(45) 于是耶稣开他们的心窍，使他们能明白圣经，

凡记在摩西的律法、先知的书和诗篇上指着我的话，都必须应验 → 于是他开他们的心窍

(我的个人想法：路加福音24:44-45回答了这整个研究所提出的问题。这个答案出自耶稣的口，是耶稣从坟墓中复活之后说的。耶稣说出了旧约的三个部分：摩西的律法、先知书和诗篇。这三部分合在一起就是整本旧约。耶稣说整本旧约里都有关于他的事。耶稣并没有说旧约中只有一部分讲到他。接着耶稣为门徒做了两件不同的事。耶稣打开了圣经给门徒。耶稣打开了门徒的悟性。一个人两样都需要。一个人可以把整本圣经拿在手中，却仍然需要耶稣开他的眼睛，使他在圣经中看见耶稣。要读圣经。求耶稣向你打开圣经。要持续不断地读圣经。)

G9. 约翰壹书 1:1 论到从起初原有的生命之道，就是我们所听见、所看见、亲眼看过、亲手摸过的。(2) (这生命已经显现出来，我们也看见过，现在又作见证，将原与父同在、且显现与我们那永远的生命、传给你们。)(3) 我们将所看见、所听见的传给你们，使你们与我们相交。我们乃是与父并他儿子耶稣基督相交的。

所听见的+所看见的+亲眼看过的+亲手摸过的→那原与父同在、且显现与我们的永远生命。

(我的个人想法：约翰在约翰一书1:1中故意列出了这些感官：听见、看见、仔细察看、亲手摸过。约翰描述的不是一种感觉或一个观念。约翰描述的是一位他曾与之同席吃饭的人。在同一句话中，约翰称那人为"那与父同在的永远的生命"。使徒们亲手摸过的那位，正是那位在起初之前就与父同在的那一位。这就是约翰一书1:1-3的全部宣告。约翰声明他是这一宣告的见证人，而不是这一宣告的理论家。)

H. 為何死必須如此——通往神的橋樑

H1. 问题的明确陈述

以赛亚书 59:2 但你们的罪孽使你们与神隔绝；你们的罪恶使他掩面不听你们。

但你们的罪孽使你们与神隔绝。

罗马书 3:23 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀；

因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

H2. 为什么是血，而不是更容易的方式

希伯来书 9:22 按着律法，凡物差不多都是用血洁净的；若不流血，罪就不得赦免了。 [G859 aphesis ■]

若不流血，罪就不得赦免了。

利未记 17:11 因为活物的生命是在血中。我把这血赐给你们，可以在坛上为你们的生命赎罪；因血里有生命，所以能赎罪。

因为活物的生命是在血中 → 因血里有生命，所以能赎罪。

希伯来书 10:4 因为公牛和山羊的血，断不能除罪。

因为公牛和山羊的血，断不能除罪。

(我个人的想法：把这三段经文放在一起，整个古代祭祀制度便自解其义。生命在于血。罪要付出生命的代价。在古时，动物祭牲提供了赎罪（暂时遮盖罪，恢复一个人在神面前的地位），日复一日，持续了数百年。希伯来书明确指出，动物的祭牲绝不能除去罪。那么，那些祭祀究竟是为了什么呢？它们使罪的欠债明显地保持未偿。它们是一种漫长、反复、每日的提醒，提醒人还欠着一条命，并将这提醒持续保留，直到那唯一能完全偿还罪债的死亡来临。)

H3. 他降卑到何等地步

腓利比书 2:5 你们当以基督耶稣的心为心：(6) 他本有神的形像，不以自己与神同等为强夺的；(7) 反倒虚己，取了奴仆的形像，成为人的样式；(8) 既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上。

他本有神的形像 → 取了奴仆的形像 → 顺服以至于死，且死在十字架上。

(我个人的想法：请注意腓立比书2:6-8中下降的次序。耶稣本有神的形象。耶稣虚己，放下了自己的名声。耶稣取了奴仆的形象。耶稣有了人的样式。耶稣自己卑微。耶稣顺服。耶稣死了。保罗接着又加上了两个句子本不严格需要的字："甚至死在十字架上。"对保罗而言，单单说耶稣死了是不够的。耶稣死的具体方式正是保罗所要强调的重点之一。)

H4. 这实际付出的代价——事先说过，后来又再次说了

以赛亚书 50:6 人打我的背，我任他打；人拔我腮颊的胡须，我由他拔；人辱我，吐我，我并不掩面。

人打我的背，我任他打 → 人辱我，吐我，我并不掩面。

诗篇 22:16 犬类围着我，恶党环绕我；他们扎了我的手，我的脚。(17) 我的骨头，我都能数过；他们瞪着眼看我。(18) 他们分我的外衣，为我的里衣拈阄。

他们扎了我的手，我的脚 → 他们分我的外衣，为我的里衣拈阄。

马太福音 27:35 他们既将他钉在十字架上，就拈阄分他的衣服，
他们把他钉了十字架，又分他的衣服，拈阄 → 为要应验经上的话。

约翰福音 19:34 惟有一个兵拿枪扎他的肋旁，随即有血和水流出来。
一根枪刺入他的肋旁——随即有血和水流出来。

(我的个人思考：大卫在诗篇22篇中写到被刺穿的手和脚。大卫在诗篇22篇中写到士兵分他的衣服。大卫写下这些的时候，距以色列人第一次目睹钉十字架还有一千年。大卫描述的并不是发生在他自己身上的事。马太是在几个世纪之后，在耶稣被钉十字架之后才写下的。马太记载士兵所做的，正与诗篇22篇所描述的一模一样。马太说明士兵这样做的原因："这是要应验……"。把这两处记载一同来读。大卫写他的记载时是向前展望，根本无从知道钉十字架的事将会发生。马太写他的记载时是回顾钉十字架的事，根本无法否认钉十字架已经发生。)

H5. 那死是为了什么——是一座桥梁，而非一场悲剧

罗马书 5:8 惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。 [G2644 katallasso ■] (9) 现在我们既靠着他的血称义，就更要借着祂免去神的忿怒。(10) 因为我们作仇敌的时候，且借着神儿子的死，得与神和好；既已和好，就更要因祂的舍命得救了。

我们还作罪人的时候，基督为我们死 → 我们藉着神儿子的死，得与神和好。

哥林多后书 5:18 一切都是出于神；祂借着基督使我们与祂和好，又将劝人与祂和好的职分赐给我们。
[G2643 katallage ■] (19) 这就是神在基督里，叫世人与自己和好，不将他们的过犯归到他们身上，并且将这和好的道理托付了我们。(20) 所以，我们作基督的使者，就好像神藉我们劝你们一般。我们替基督求你们与神和好。(21) 神使那无罪〔无罪：原文作不知罪〕的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。

叫世人与自己和好，不将他们的过犯归到他们身上 → 原文作不知罪〕的，替我们成为罪。

提摩太前书 2:5 因为只有一位神，在神和人中间，只有一位中保，乃是降世为人的基督耶稣；(6) 祂舍自己作万人的赎价，到了时候，这事必证明出来。

一位神+一位在神和人中间的中保，就是降世为人的基督耶稣。

(我个人的想法：中保（站在两个分离的团体之间，使两者重归于好的那一位）必须完全属于双方，否则他就不能作中保。请看提摩太前书2:5所说中保是谁："基督耶稣，也是人。"他必须是人，否则他就不能站在人所站的地方，经历人的死亡。现在再看哥林多后书5:19所说，在那死亡之中的真相是什么："神在基督里"。他也必须是神，否则他的死就只是又一个人的死，不能为任何人提供救恩（从罪和罪的刑罚中得蒙拯救）。这就是为什么"耶稣是谁"这个问题不只是学者们才需要关心的次要问题。整个救恩的教义都取决于这个答案。)

H6. 杆上的蛇——他用在自己身上的古老预表

民数记 21:8 耶和华对摩西说：「你制造一条火蛇，挂在杆子上；凡被咬的，一望这蛇，就必得活。」(9) 摩西便制造一条铜蛇，挂在杆子上；凡被蛇咬的，一望这铜蛇就活了。

凡被咬的，一望这蛇，就必得活。

不同的视角，相同的场景——旷野中的杆子，与山上的十字架

约翰福音 3:14 摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来，(15) 叫一切信他的都得永生〔或作：叫一切信的人在他里面得永生〕。(16) 神爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，叫一切信祂的，不至灭亡，反得永生。(17) 因为神差祂的儿子降世，不是要定世人的罪〔或作：审判世人；下同〕，乃是要叫世人因祂得救。

摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来 → 叫一切信祂的，不至灭亡。

(我个人的想法：民数记21章与约翰福音3章之间的这一联系，并非本study所杜撰。耶稣亲口、直接地说出了这个联系，论到祂自己的身份。旷野中垂死的人，并未被吩咐要自我修正、要勇敢、或要挣得医治。他们被吩咐去"看"神所举起在杆子上的那物。凡看的人就活了。现在把这两个场景放在一起，注意其中奇特之处。被举在杆子上的铜蛇，其形状正与那正在杀死观看之人的东西相同。保罗论到十字架也说出一个同样奇特的真理，他说耶稣被"成为"罪，为我们的缘故，尽管他自己不知罪（哥林多后书5:21）。医治被举起来，其形状竟与咒诅相同。)

I. 父自己称子为"神"和"主"

11. 希伯来书 1:1 神既在古时借着众先知多次多方的晓谕列祖，(2) 就在这末世借着祂儿子晓谕我们；又早已立祂为承受万有的，也曾借着祂创造诸世界。(3) 祂是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用祂权能的命令托住万有。祂洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。

他藉着他儿子晓谕我们 + 也曾藉着他创造诸世界 → 他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像。

12. 希伯来书 1:5 所有的天使，神从来对那一个说，你是我的儿子，我今日生你？又指着那一个说：我要作他的父，他要作我的子？ **[G4416 prototokos ■]** (6) 再者，神使长子到世上来的时候〔或作：神再使长子到世上来的时候〕，就说：神的使者都要拜他。

所有的天使，神从来对那一个说，你是我的儿子？→ 就说：神的使者都要拜他。

(我的个人思考：希伯来书第一章整章都在阐述一个长长的论证。这个论证就是：儿子不是天使，也从来不是天使。这一点值得在项刚刚用了许多篇幅探讨"耶和华的使者"这一人物的研究中加以留意。希伯来文malak这个词指的是一项差事。神自己的儿子在旧约中的某些时候曾执行过这样的差事。但希伯来书的作者绝不容许任何人把儿子归入受造的天使之列。众天使反倒被吩咐要敬拜这位儿子。)

13. 希伯来书 1:8 论到子却说：神啊，你的宝座是永永远远的；你的国权是正直的。(9) 你喜爱公义，恨恶罪恶；所以神，就是你的神，用喜乐油膏你，胜过膏你的同伴；(10) 又说：主啊，你起初立了地的根基；天也是你手所造的。(11) 天地都要灭没，你却要长存。天地都要像衣服渐渐旧了；(12) 你要将天地卷起来，像一件外衣，天地就都改变了。惟有你永不改变；你的年数没有穷尽。

论到子却说：神啊，你的宝座是永永远远的 → 主啊，你起初立了地的根基。

(我个人的思考:再读一次希伯来书一章八节开头的几个字:"但论到子却说。"这不是希伯来书作者对耶稣的个人看法。它记录的是父神直接对子说的话。父称子为"神哪",又称子为"主",并且将创造地和天的功劳归于子。若有人想要辩称圣经中从未称子为神,那人就必须面对这一节经文,因为在这里父神称子为神。)

不同的视角，同一场景 — 为君王所写的一首诗歌，父引用来对他的儿子说话

诗篇 45:6 神阿，你的宝座是永永远远的；你的国权是正直的。(7) 你喜爱公义，恨恶罪恶；所以神，就是你的神用喜乐油膏你，胜过膏你的同伴。

神阿，你的宝座是永永远远的 → 就是你的神用喜乐油膏你，胜过膏你的同伴。

诗篇 102:25 你起初立了地的根基；天也是你手所造的。(26) 天地都要灭没，你却要长存；天地都要如外衣渐渐旧了。你要将天地如里衣更换，天地就都改变了。(27) 惟有你永不改变；你的年数没有穷尽。

你起初立了地的根基 → 惟有你永不改变；你的年数没有穷尽。

(我个人的思考：在这里,把两段经文并排阅读会带来真正的果效。诗篇45篇是一首婚礼之歌。诗篇102篇是一个身处患难中的人的祷告。在诗篇102篇中，这些话是对耶和華说的，就是那位创造世界的以色列的神。这两篇诗篇都是在耶稣降生于伯利恒之前几个世纪写成的。希伯来书第1章引用了这两篇诗篇。希伯来书第1章将这两篇诗篇都呈现为父神所说的话。希伯来书第1章将这两篇诗篇都应用在子身上。请留意原诗篇与希伯来书第1章引文之间用词上的细微差异。圣经并未隐藏这些细微差异，本study也不隐藏它们。诗篇与希伯来书第1章之间不变的，是这些话所指向之人的身份。)

J. 耶和華对我主说——终结争论的经文

J1. 诗篇 110:1 (大卫的诗) 耶和華对我主说：你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳。 **[H113 adown ■]** **[H3068 Yehovah ■]** (2) 耶和華必使你从锡安伸出能力的杖来；你要在你仇敌中掌权。

耶和華对我主说：你坐在我的右边→等我使你仇敌作你的脚凳。

(我的个人思考：诗篇110:1中的这一句所包含的意义，远比初读时所见的更深。在英文中，两个词都印作"Lord"。区别的唯一线索在于大小写。第一个词是全部大写字母印刷的，LORD。第二个词则没有用大写字母印刷。在这英文之下，其实是两个不同的希伯来词。第一个希伯来词是神的约名，耶和華 (H3068)。钦定本中凡用大写字母印刷的，其底下的希伯来词必是耶和華。第二个希伯来词是adown (H113)，意为主人或统治者。此处所用的形式读作"我的主"。大卫写这篇诗篇时，记录了神对一位大卫称之为自己"主"的人说话。现在思考这个简单的问题。大卫是以色列的王。那么谁是他的主呢？当你想到神曾应许基督将从大卫自己的家族中而出，且是许多世代之后，这问题就变得更加奇特了。一个人通常不会称自己的曾孙为"我的主"。)

J2. 他亲自问他们这事，没有人能回答

马太福音 22:41 法利赛人聚集的时候，耶稣问他们说：(42) 「论到基督，你们的意见如何？他是谁的子孙呢？」他们回答说：「是大卫的子孙。」(43) 耶稣说：「这样，大卫被圣灵感动，怎么还称他为主，说：(44) 主对我主说：你坐在我的右边，等我把你仇敌放在你的脚下。(45) 大卫既称他为主，他怎么又是大卫的子孙呢？」(46) 他们没有一个人能回答一言。从那日以后，也没有人敢再问他甚么。

大卫既称他为主，他怎么又是大卫的子孙呢？→ 他们没有一个人能回答一言。

(我的个人思考:耶稣在马太福音22:41-46中并没有把他自己所提问题的答案告诉法利赛人。他问了这个问题,却没有作答。这个问题至今仍未得到解答,而它其实只有一个合适的答案。基督按肉身说是大卫的子孙,而按他在大卫出生之前所是的身分说,他是大卫的

主。)

J3. 彼得在教會開始的那日引用了同一節經文

使徒行传 2:32 这耶稣，神已经叫他复活了，我们都为这事作见证。(33) 他既被神的右手高举〔或作：他既高举在神的右边〕，又从父受了所应许的圣灵，就把你们所看见所听见的，浇灌下来。(34) 大卫并没有升到天上，但自己说：主对我主说：你坐在我的右边，(35) 等我使你仇敌作你的脚凳。(36) 「故此，以色列全家当确实的知道，你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立他为主，为基督了。」

大卫并没有升到天上 → 神已经立你们所钉十字架的这位耶稣为主，为基督了。

(我个人的想法：彼得在使徒行传2:29-36中的论证很简短。彼得的论证不需要任何巧妙的技巧。大卫写到有一位要坐在神的右边。大卫自己从未升上去坐在神的右边。彼得在前几节说，人可以去看大卫的坟墓。所以这诗篇讲的不是大卫。彼得接着指明这篇所讲的那位。彼得毫不掩饰地指名道姓："你们所钉十字架的这位耶稣"。彼得称这位为"主，为基督"。)

J4. 同一篇诗篇还说了另一件事——希伯来书据此建立了整个论证

诗篇 110:4 耶和华起了誓，决不后悔，说：你是照着麦基洗德的等次永远为祭司。

耶和华起了誓，决不后悔 → 你是照着麦基洗德的等次永远为祭司。

希伯来书 5:5 如此，基督也不是自取荣耀作大祭司，乃是在乎向他说「你是我的儿子，我今日生你」的那一位；(6) 就如经上又有一处说：「你是照着麦基洗德的等次永远为祭司。」

如此，基督也不是自取荣耀作大祭司 → 「你是照着麦基洗德的等次永远为祭司。」。

希伯来书 7:3 他无父，无母，无族谱，无生之始，无命之终，乃是与神的儿子相似。

无生之始，无命之终 → 乃是永远为祭司。

希伯来书 7:24 这位既是永远常存的，他祭司的职任就长久不更换。(25) 凡靠着 he 进到神面前的人，他都能拯救到底；因为他是长远活着，替他们祈求。

他是永远常存的，就有不更换的祭司职任 → 他都能拯救到底。

(我个人的想法：一篇短短的诗篇却包含了极其丰富的内容。诗篇一百一十篇提到一位大卫称为他主的人，坐在神的右边。诗篇一百一十篇提到一位在锡安治理的君王。诗篇一百一十篇提到一位永远的祭司，按着一个比以色列祭司职任更古老的等次，是神起誓立定、决不改变的。在古代以色列，律法将君王的职分与祭司的职分分开。按照那律法，一个人不可同时担任这两个职分。诗篇一百一十篇却把这两个职分都赐给了一个人。希伯来书用了好几章的篇幅来解释这位是谁。)

K. 从坟墓中复活——并活在你里面

K1. 事实本身，以及它是怎样被传递的

哥林多前书 15:3 我当日所领受又传给你们的：第一，就是基督照圣经所说，为我们的罪死了，(4) 而且埋葬了；又照圣经所说，第三天复活了，

基督照圣经所说，为我们的罪死了 + 且埋葬了 + 第三天复活了。

哥林多前书 15:20 但基督已经从死里复活，成为睡了之人初熟的果子。

基督已经从死里复活，成为睡了之人初熟的果子。

K2. 复活证明了关于他的什么

罗马书 1:3 论到他儿子我主耶稣基督。按肉体说，是从大卫后裔生的；(4) 按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。

按肉体说，是从大卫后裔生的 → 按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。

(我个人的想法：保罗在罗马书1:3-4中再次按顺序，将答案的两个部分放在同一句话里。耶稣按肉体说，是从大卫的后裔而来。耶稣借着从死里复活，以大能被宣告为神的儿子。任何人都可以宣称自己是神的儿子。唯有耶稣曾以从死里复活证明了这一宣称。)

K3. 旧约早已如此说

诗篇 16:10 因为你必不将我的灵魂撇在阴间，也不叫你的圣者见朽坏。(11) 你必将生命的道路指示我。在你面前有满足的喜乐；在你右手中有永远的福乐。

因为你必不将我的灵魂撇在阴间 → 也不叫你的圣者见朽坏。

使徒行传 2:29 「弟兄们！先祖大卫的事，我可以明明的对你们说：他死了，也葬埋了，并且他的坟墓直到今日还在我们这里。(30) 大卫既是先知，又晓得神曾向他起誓，要从他的后裔中立一位坐在他的宝座上，(31) 就预先看明这事，讲论基督复活说：他的灵魂不撇在阴间；他的肉身也不见朽坏。

大卫死了，也葬埋了 → 他预先看明这事，讲论基督复活说。

K4. 而现在——祂活在祂所拯救的百姓中

罗马书 8:11 然而，叫耶稣从死里复活者的灵若住在你们心里，那叫基督耶稣从死里复活的，也必借着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来。

叫耶稣从死里复活者的灵若住在你们心里 → 也必使你们必死的身体又活过来。

加拉太书 2:20 我已经与基督同钉十字架，现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活；他是爱我，为我舍己。

我已经与基督同钉十字架——现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着。

歌罗西书 1:27 神愿意叫他们知道，这奥秘在外邦人中有何等丰盛的荣耀，就是基督在你们心里成了有荣耀的盼望。 [G3466 musterion ■]

这奥秘就是基督在你们里面成了荣耀的盼望。

约翰福音 14:23 耶稣回答说：「人若爱我，就必遵守我的道；我父也必爱他，并且我们要到他那里去，与他同住。

「人若爱我，就必遵守我的道 → 并且我们要到他那里去，与他同住。

(我的个人感想：把这项研读的整条脉络一直跟到它的结论。耶稣在万物被造之前就与父同在。耶稣在旧约中向人显现,那些人都存活了下来。耶稣由一个妇人在一个小城生下。耶稣在城外的一座山上,在木头上被杀。耶稣从坟墓中出来。圣经现在说耶稣活在人里面。这个结论正是这项研读自始至终所指向的方向。这项研读的重点从来不是要在耶稣是谁这件事上争赢一场辩论。这项研读的重点在于:那位是这一切总和的那位,想要住在你里面。也请留意约翰福音14:23:"我们要到他那里去。"那在创世记1:26开篇时出现的复数的声音,在这里依然存在。)

L. 他必再来——以及那存到永远的抉择

L1. 祂要来临，众目都要看见祂

使徒行传 1:9 说了这话，他们正看的时候，他就被取上升，有一朵云彩把他接去，便看不见他了。(10) 当他往上去，他们定睛望天的时候，忽然有两个人身穿白衣，站在旁边，说：(11) 「加利利人哪，你们为甚么站着望天呢？这离开你们被接升天的耶稣，你们见他怎样往天上去，他还要怎样来。」

这离开你们被接升天的耶稣，你们见他怎样往天上去，他还要怎样来。」。

启示录 1:7 看哪，他驾云降临！众目要看见他，连刺他的人也要看见他；地上的万族都要因他哀哭。这话是真实的。阿们！

众目要看见他 + 连刺他的人也要看见他。

L2. 帖撒罗尼迦后书 1:7 也必使你们这受患难的人与我们同得平安。那时，主耶稣同他有能力的天使从天上在火焰中显现， [G1557 ekdikesis ■] (8) 要报应那不认识神和那不听从从我主耶稣福音的人。(9) 他们要受刑罚，就是永远沉沦，离开主的面和他权能的荣光。(10) 这正是主降临、要在他圣徒的身上得荣耀，又在一切信的人身上显为希奇的那日子。(我们对你们作的见证，你们也信了。)

在火焰中向那不认识神、和那不听从福音的人施行报应 → 那日他降临，要在他的圣徒身上得荣耀。

(我的个人思考：慢慢地阅读帖撒罗尼迦后书1:8。帖撒罗尼迦后书1:8提到的是两类人，不是一类人。第一类人不认识神。第二类人不听从福音。认识与听从在同一节经文中被一同提及。也要留意帖撒罗尼迦后书1:10，它是同一句话的一部分。耶稣同一次的降临，对一类人而言是烈火，对另一类人而言却是荣耀。这是同一个事件。一个人处于这事件的哪一边，是现在就要决定的，而不是以后。)

L3. 启示录 19:11 我观看，见天开了。有一匹白马，骑在马上称为诚信真实，他审判，争战，都按着公义。(12) 他的眼睛如火焰，他头上戴着许多冠冕；又有写着的名字，除了他自己没有人知道。(13) 他穿着溅了血的衣服；他的名称为「神之道」。

骑在马上，称为诚信真实 → 他的名称为神之道。

启示录 19:16 在他衣服和大腿上有名写着说：「万王之王，万主之主。」

「万王之王，万主之主。」。

(我的个人感想：注意启示录19章12节中的一句小小的话。耶稣有一个名字是写着的，没有人认识，惟有他自己知道。这个研究所给出的这些名字，出现在同一段经文中。那些名字是：诚信真实、神之道、万王之王、万主之主。)

L4. 案卷展开

启示录 20:11 我又看见一个白色的大宝座与坐在上面的；从他面前天地都逃避，再无可见之处了。(12) 我又看见死了的人，无论大小，都站在宝座前。案卷展开了，并且另有一卷展开，就是生命册。死了的人都凭着这些案卷所记载的，照他们所行的受审判。(13) 于是海交出其中的死人；死亡和阴间也交出其中的死人；他们都照各人所行的受审判。(14) 死亡和阴间也被扔在火湖里；这火湖就是第二次的死。(15) 若有人名字没记在生命册上，他就被扔在火湖里。

并且另有一卷展开 + 就是生命册。死了的人都凭着这些案卷所记载的 → 若有人名字没记在生命册上，他就被扔在火湖里。

(我个人的想法：在启示录20:12中，宝座前出现了两种书卷。一种书卷记录人所行的事。另一种书卷记录名字，称为生命册。启示录20:12并没有说有人因书卷上所记的行为而得救。启示录20:15说，唯一决定结局的，是这人的名字是否记在生命册上。)

L5. 这抉择，是圣经所说过的最明白的话

约翰福音 3:18 信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名。

不信的人，罪已经定了。

约翰福音 3:36 信子的人有永生；不信子的人得不着永生〔原文作不得见永生〕，神的震怒常在他身上。」

信子的人有永生。

罗马书 6:23 因为罪的工价乃是死；惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。

因为罪的工价乃是死 → 惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。

(我的个人思考：罗马书6:23是整个这项研经的中心经文。罗马书6:23是一句简短的话，分为两部分。罪有当付的工价，那工价就是死。那笔债要以两种方式之一来偿还。要么一个人亲自永远偿还这笔债，要么一个人把耶稣已经付过的当作礼物来领受。这就是全部的选择。没有人能逃避这个选择，因为不选择本身就等同于选择了第一种方式。这项研经中的一切，从创世记1:26的“我们要造人”，一直到启示录20章的宝座，都在指向这一个决定。现在仍有时间做出这个决定。耶稣仍在呼召。)

L6. 使徒行传 4:12 除他以外，别无拯救；因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。」

除他以外，别无拯救 → 因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。」

结语

启示录 22:17 圣灵和新妇都说：「来！」听见的人也该说：「来！」口渴的人也当来；愿意的，都可以白白取生命的水喝。

圣灵和新妇都说：「来 → 愿意的，都可以白白取生命的水喝。」

约翰福音 3:17 因为神差他的儿子降世，不是要定世人的罪〔或作：审判世人；下同〕，乃是要叫世人因他得救。

因为神差他的儿子降世，不是要定世人的罪〔或作 → 下同〕，乃是要叫世人因他得救。

(我个人的感想：圣经中最后的邀请不花分文，并且向任何人发出。所用的字是“凡愿意的”。这个字有意不撇下任何人。它没有撇下正在阅读这研经材料的最坏的人，也没有撇下多年来一直说“不”的人。耶稣，这一切的实际，正是那位说“你来”的主。人所要做的，只是来，白白取生命的水喝。)

练习测验

1. 创世记1:26——神说，我们要照着我们的形像造人：

- a) 照着我们的样式
- b) 看哪，甚好
- c) 照着神的形像造他

以赛亚书7:14——必有童女怀孕生子：

- a) 你要给他起名叫耶稣
- b) 称他的名为以马内利
- c) 他们要称他的名为以马内利

3. 士师记13:22——玛挪亚对他的妻说：我们必要死：

- a) 因为我是嘴唇不洁的人
- b) 因为你所站之地是圣地
- c) 因为我们见了神

4. 诗篇110:1 — 耶和华对我主说：你坐在我的右边：

- a) 等我使你仇敌作你的脚凳
- b) 你在你仇敌中掌权
- c) 等我使你仇敌作你的脚凳

5. 希伯来书1:8——论到子却说，神啊，你的宝座是永永远远的：

- a) 你的国权是正直的权
- b) 你国的权杖是正直的权杖
- c) 政权必担在他的肩头上

6. 创世记22:8 — 神必自己预备作燔祭的羊羔：

- a) 放在他儿子以撒身上
- b) 于是二人同行
- c) 看哪,火与柴

7. 帖撒罗尼迦后书1:9——谁要受永远沉沦的刑罚，离开主的面：

- a) 又从他权能的荣光
- b) 就是第二次的死
- c) 又为他威严的荣光

答案：1-a, 2-b, 3-c, 4-c, 5-a, 6-b, 7-a

支持这一答案的见证

这个答案并非仅凭一人之言。摩西、约书亚、士师记的作者、历代志的作者，以及大卫，都为此作出了见证。以赛亚、弥迦、玛拉基也是如此。马太、路加、约翰也是如此。彼得在五旬节讲论。腓利在旷野的路上讲论。保罗在八封书信中论及此事。希伯来书的作者以此作结。这是十五个声音，贯穿圣经二十八卷书，从创世记第一章直到启示录末章。这十五个声音，都在论说同一位人物，说着同一件事。

这项研究如何延伸

→ 影子如何指向光:压在以撒背上的木柴(创世记22:6)和压在圣子背上的十字架(约翰福音19:17)。影子出现在山上,身体出现在城外。

用词的重要性:英文中的一个词"主"(LORD)在诗篇110:1中代表两个不同的希伯来词。这两个希伯来词是耶和华(YEHOVAH,H3068)和亚顿(ADOWN,H1113)。耶稣在马太福音22:45中所作的整个论证,都建立在这一区别之上。

→ 这对你意味着什么:耶稣不仅仅是那位已经来临的。耶稣不仅仅是那位将要再来的。耶稣是那位如今愿意住在你里面的(歌罗西书1:27,加拉太书2:20)。

→ 这对永恒意味着什么:罪的工价乃是死;神的恩赐,在我们的主基督耶稣里,乃是永生(罗马书6:23)。这是一个人偿还罪债的仅有的两条路。

旁支线索:诗篇110:4与希伯来书第七章,开启了麦基洗德祭司职分的整个教义。这教义描述一位集君王与祭司身份于一身的人,他早于律法而存在,并有神绝不收回的誓言为凭。这教义值得单独作一次完整的查考。

→ 旁支话题:创世记1:26中的"我们"和"我们的",与申命记6:4中的"独一的耶和华"结合在一起,引出了关于神格的完整研究。神格是独一的神,圣经通篇将父、子、圣灵列为三个不同的位格。这项研究只是触及了那完整研究的边缘。

→ 支链话题:帖撒罗尼迦后书1:7-10和启示录19:11-16引出了关于耶稣再来的整个教义。这教义包括耶稣再来的确定性、耶稣再来的突然性,以及唤醒等候耶稣再来的命令。清楚陈明:圣经陈明耶稣再来的确定性,却不透露耶稣再来的时间表(马太福音24:36,使徒行传1:7)。本事工同样不透露耶稣再来的时间表。

旁支线索:创世记3:15,女人的后裔,开启了应许后裔这条贯穿始终的线索。这条线索经过亚伯拉罕(创世记22:18),经过大卫(诗篇132:11),并在加拉太书3:16中被直接点明。

→ 可能的启示：雅各在创世记32章中向那位摔跤者询问他自己的名字，却遭到拒绝（创世记32:29）。玛挪亚向耶和华的使者询问他自己的名字，却被告知这名字是奇妙的מְלָאךְ (H6383)，是不可知的（士师记13:18）。以赛亚接着说，为我们所生的孩子必称为"奇妙"，מְלָאךְ (H6382)，出自同一词根（以赛亚书9:6）。在旧约中被隐藏不告知的名字，如今宣告在一个婴孩身上。在圣经的末了，耶稣从天而降，骑马而出，他仍有一个除他自己没有人知道的名字（启示录19:12）。这名字已被赐下，而这名字仍比这研经所述的更深奥。

公开的邀请——无论你是谁，请继续阅读

你不需要是基督徒才能阅读这项研究。许多事情可能把你带到了这里。一次探索可能把你带到了这里。一场争论可能把你带到了这里。一个你已经存留多年的问题可能把你带到了这里。对别人信仰的好奇心可能把你带到了这里。这个网站上的一切都是你的,免费的,用你自己的语言呈现。我们从不询问你的姓名。我们从不询问你的国家。我们从不询问你信仰什么。一篇研究无法完全描述耶稣。我们已经竭尽全力探讨这个问题,而这篇研究仍然只是走过了圣经中的一条道路。耶稣在起初之前就存在。耶稣现在存在。耶稣还要再来。没有任何一页能够穷尽描述这一切。更多的研究正等候在这里。关于怜悯的研究正等候在这里。关于智慧的研究正等候在这里。关于知识的研究正等候在这里。关于忍耐的研究正等候在这里。关于敬虔的研究正等候在这里。更多的研究即将到来。你可以按你喜欢的任何顺序阅读这些研究。你可以在阅读的过程中查核我们的资料来源。这些研究中的每一处经文都特意完整印出。你永远不必单凭我们的话去相信。你可以自己衡量每一处经文。

在这一篇之后还有一个邀请。我们不会假装那个邀请是隐藏的。那个邀请就是关于一个人必须做什么才能得救的这项研读。如果你现在想读，就现在读那项研读。如果你宁愿先读别的，就先读别的。没有人在计数。无论如何，那扇门都是敞开的。保罗在一座满是敬拜并非他自己所信之神明的祭坛的城市里，说了下面这些话。保罗对那些并没有请他来到那座城市的人说了这些话：

使徒行传 17:26 他从一本〔本：有古卷作血脉〕造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界，⁽²⁷⁾ 要叫他们寻求神，或者可以揣摩而得，其实他离我们各人不远；

使万国的人都出于一血脉 → 叫他们寻求神，或者可以揣摩而得 + 其实他离我们各人不远。

希伯来关键词

“天使 / 使者” — **H4397 malak** — 被差遣者;使者;天使

这个词所指的是一项差事，而不是一种本质。这个词用在人身上。这个词用在先知身上。这个词用在天上的存有身上。这个词本身从不告诉你被差遣者是什么。这个词本身只告诉你有一个人被差遣了。周围的圣经经文必须告诉你其余的部分。在这些记载中，周围的圣经经文确实告诉你其余的部分。

“神” — **H430 elohim** — 神；诸神；真神

以罗欣是复数形式。以罗欣一次又一次地与单数动词连用,用来指独一的真神。这个词本身就承载着本研究所探讨的丰盛意义。

“耶和华” — **H3068 Yehovah** — 神的立约之名，在英王钦定本中以大写字母LORD书写

在旧约圣经中，凡英文以大写字母“LORD”出现之处，其背后的希伯来原文名字就是耶和华（Yehovah）。

“主” — **H1113 adown** — 主;主人;拥有者;掌权者

在诗篇110:1中,adown的形式读作“我主”。adown是一个不同于耶和华(Yehovah)的希伯来词,在那节经文中,耶和华是向大卫的主说话的那一位。

“一” — **H259 echad** — 一；合一；首先

Echad是“耶和华我们神是独一的主”这句话中所用的字。Echad也是用来说晚上和早晨成为“一”日的同一个字。Echad也是用来说男人与妻子成为“一”体的同一个字。

“独生子” — **H3173 yachiyd** — 唯一的;独生的;独一的;心爱的

创世记22章三次称以撒为“你的独生子”。Yachiyd的意思是独一无二的。

“树” — **H6086 ets** — 树;木头;木料;木板;木棍

Ets是一个希伯来词，同时涵盖活着的树和砍下的木头。Ets也是亚伯拉罕放在以撒身上那捆柴所用的词。

“奇妙” — **H6382 pele** — 奇事;奇妙的事;超乎理解的事物

"奇妙" (Pele) 是以賽亞書9:6中賜給那孩子的第一個名字。

“奥秘 / 奇妙” — **H6383 piliy** — 奇妙;奇妙到无法测度

Piliy是耶和華的使者向瑪挪亞描述自己名字所用的詞。Piliy与以賽亞書9:6中奇妙 (pele) 这个名字同出一根。

“童女” — **H5959 almah** — 未婚的年轻女子; 处女; 少女

阿勒瑪(Almah)是以賽亞書7:14中使用的詞。

“以馬內利” — **H6005 Immanuwel** — 神与我们同在

以馬內利是一个本身就是一句完整句子的名字。馬太福音將这个名字为讀者翻译了出来。

“元帅 / 君王” — **H8269 sar** — 首领; 元首; 队长; 君王; 治理者

Sar是耶利哥城外那位手拿拔出的刀的人所自称的称号。

“我是” — **H1961 hayah** — 是; 存在; 成为

Hayah是燃燒的荊棘中“我是自有永有的”這句話的詞根。

希腊语关键词

“道” — **G3056 logos** — 一个词; 一句话; 所说的事; 思想的表达

約翰福音并非以耶穌的降生為开端。約翰福音的开端, 是在太初之前。

“住” — **G4637 skenoo** — 支搭帐篷; 扎营; 住在帐篷里

"道成了肉身, 住在我们中间。"这节经文描述神住在人的身体里, 就像人住在帐篷里一样。

“独生的” — **G3439 monogenes** — 独生的; 独一无二的; 绝无仅有的

Monogenes用于指圣子。在希伯来书11:17中, Monogenes也用于指以撒。

“宣告” — **G1834 exegeomai** — 引出; 带出; 详盡述說; 使人知道

从来没有人看见神。独生子已将神带到显明之处, 使人可以看见神。

“和好” — **G2644 katallasso** — 由仇敌转变为朋友; 重新蒙恩得宠

Katallasso (和好) 一词, 道出了十字架的全部缘由。

“和好” — **G2643 katallage** — 恩惠的恢复; 使分离的双方重新和好

Katallage与上面的katallasso同源。Katallasso指的是和好的行动(使两个曾经分离的人恢复友谊)。Katallage指的是那和好的结果。

“赦免” — **G859 aphesis** — 打发离去; 释放; 放开; 赦免

若不流血, 罪就不得赦免。

“奥秘” — **G3466 musterion** — 一个奥秘; 曾经隐藏、如今被显明的事

在圣经中, 奥秘从来不是需要解开的谜题。圣经中的奥秘是神决定告诉人的秘密。

“报应” — **G1557 ekdikesis** — 从公义而出的; 对错事的完全纠正

Ekdikesis是帖撒罗尼迦后书1:8中使用的词。Ekdikesis不是指失控的愤怒。Ekdikesis是指完全执行的公义。

“首生的” — **G4416 prototokos** — 长子; 首生的

父论到子说: “神的众使者都要拜他。”

SOURCES & CREDITS

Scripture: Union Version (Simplified) (Public Domain) — a redistributable edition, looked up exactly and never machine-translated.

Alternate chapter/verse numbering reconciled with STEP Bible TVTMS (CC BY 4.0).

Strong's numbering & original-language data: OpenScriptures Hebrew Bible (CC BY 4.0); STEP Bible.org — TAHOT/TAGNT/TBESH/TBESG (CC BY 4.0);

Robinson-Pierpont Byzantine Majority Text (Public Domain); Strong's dictionary, 1890 (Public Domain).

Typography: Google Noto fonts (SIL Open Font License 1.1).

© SEE MORE JESUS • wanttoseemore.com — shared under Creative Commons Attribution 4.0 (CC BY 4.0).